


کتابخانه « فهرست شده »  
 ۱۰۲۲۲

 <p>کتابخانه مجلس شورای ملی</p>	
نام کتاب	رد در برابر
مؤلف	
موضوع تألیف	
شماره دفتر	۲۲۵۰۰
	۹۸۷۰
	۱۰۲۲۲



بازرسی شد  
 ۶

بازدید شد  
 ۱۳۸۴

۱۸۳

سال در برابر

بسم الله الرحمن الرحيم

مفصول الاصول المهمة  
فصل من جملة فعاله كما ابدأ  
لرفع ابداء ويكن ان يكون المفعول من لفظ ابداء بمعنى  
موقع ابداء من لفظ ابداء بمعنى صاحب ابداء او ابداء  
خلق ابداء ويجوز ان يكون انفس ابداء من جملة افعالها  
والباطنة فكلهم في بعض العلم وراهم فهم جميع من الفضلاء  
لم يبلغوا غور معاني ولم يحكم همه حواء الاس عمن نظره خبا  
ائمة ابداء وذهبه في ذلك السر بانوار صباح ابداء  
هم علمهم تقرر قال بعض الحكماء علم ان ابداء من خلق  
ان يستغنى عن نظيره فلهذا وان لمصلحة في غيره فغيره  
المعبر

فغيره يستغنى عنه كان يستغنى عن غيره ثم يبدله عدله  
عنه من كون الطريق مخوف لا مصلحة فيه ولا فائدة فيه  
هنا انما من يجد بوجوه لعدم المصلحة ولهم اقل جماعة  
لا بد ان يستغنى الله سبحانه ولا يظن به شر اربع كلمات  
انما له جود ابداء له تعالى لكن لم يغير له من ذكره وقدره  
انه ما عجز الله شيئا من ابداءه ولا يثبت نبي قط الا بحجة  
شرب النحر ولقد ابداء وما هو ولد وعسى يبداء  
قضيت وجع ابراهيم ولده ودر لفاع ابداء في قوم  
نوسر فبهم تفتت ولا تمة من الكاظم الموت ابداء  
لصادق بكذا الكلام لم يكن ثم كان في غيرهم ولهم  
دحوادث الا وولد والا نور المتجدة ابداء والحوادث

٢  
 وظهور الامام المنظر والرجعة والقيمة والعفو وهو ضرورة  
 ذلك كله من البدء لله سبحانه حيث انها لم تكن ثم كانت  
 ووجه البدء لله انه لم يغي غير محتاج لمسيره ثم خرجت  
 بمره ولا تغير الامور حتمه لمسيره والرجعة له وادع وتبر  
 من جهة قضاء العوالم بما فيه تفرق بينهما في مقام <sup>شخصية</sup>  
 وهو ان في قية السخاوة والحواد المطلقة في الغاية لا يمنع <sup>شخصية</sup>  
 مما سلب ان تتعد رده فيعطيه يغنيض اليه بقدر <sup>شخصية</sup>  
 لكونه نجي مطلقا ولا امام بحجته لئلا انعقد <sup>شخصية</sup>  
 رحم امرته وسعدت بمرور المدة لها بنية كونها علقه <sup>شخصية</sup>  
 ثم يخلفها ح علقه وان علم بسقوطها بعد ذلك <sup>شخصية</sup>  
 فانها سقطت بمرور المدة <sup>شخصية</sup>  
 فقال

فيقال ح انه به الله تعالى في هذه المنطقة فهو تعالى <sup>شخصية</sup>  
 شئ بقدر لها بنية فبعد تبدل حاله المدة وقضاء <sup>شخصية</sup>  
 لها بنية بجدية عكس لها بنية الاوليه يقال ح انه وقع  
 البدء وان كان له لم يعلم من قهر حال جميع ملكاته  
 المتبادلة فله تعالى لوهان عليمان الموح المحفوظ ولوح <sup>شخصية</sup>  
 والاثبات والافرا عا من في وهو له من <sup>شخصية</sup>  
 الوقته وكيفياتها من البدء الى انهيته دون ان يكون  
 فيها خلف وتبدل بمره وان في هو له من <sup>شخصية</sup>  
 ثم يخرج ذلك البعض وثبت بمره الاخر الى ان ينهي <sup>شخصية</sup>  
 وهو ان في تبدل انما فانا وتغير حاله فاحلا فاعلم <sup>شخصية</sup>  
 عند الله تعالى لا يعلم الا هو ومن علمه منه شيئا محجب <sup>شخصية</sup>

وهذا لا يغير فيه لته علم لوح لانه عند الملائكة والانبيا  
 والائمة وهذا لانه تبدل قمر لا تبدل وهو لانه تبدل  
 يرويه كل حال لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل  
 منه لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل  
 الا لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل  
 من لوح الامر لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل  
 ولا تبدل لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل  
 من قمر لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل  
 ملائمة لها لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل  
 الملائمة لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل  
 اللوح لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل

ر. ه. ز.

مع خلف لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل  
 ووقع لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل  
 كلام لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل  
 غيا لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل  
 لفضل لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل  
 الملك لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل  
 في لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل  
 اتمام لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل  
 في لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل  
 لانه لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل  
 لانه لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل  
 لانه لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل  
 لانه لانه تبدل لانه تبدل لانه تبدل



٨  
 ائمة اهدى نسوبا ابيهم فحقوا ان تستبج على الترشيع  
 بعد خطر باهم استبج كما قال الفخر لم يذكر ان ائمة ايردوا  
 يعيدون شيعةهم من الفرج لهم الى ان من الله ائمة فادان  
 ذلك الزمان وتكلف وعدهم فيه لواقعة بر الله سبحانه في ذلك  
 ثم يعيدون الفرج لهم الى ان آخر فظهر انهم كبر كبر في  
 الطغر لائمة ادين الذين روي فضلهم من الله ورسوله ما  
 الاكبر خوفا والاعداء بغضا ومع ذلك ظهر من بين  
 ما ذكرنا فحين فان ائمة ادين هو امير المؤمنين ايردوا في  
 سيرة المسلمين انما يدرى العلم وعلى ما بها وكان علمه في هذه  
 وشيعة وما يروى في الكمالية مشهورة في زمن خلفاء ائمة  
 بين كفاية الله وقال ابن سريج مشهورة في العلم وهو من جملة  
 علمهم

عليه السلام علمه في جنب علي لا كما قطره في مشغره فضائل  
 سائر الا ائمة ائمة ائمة ائمة مشهورة وفي كتبهم ما ثورده فان  
 كان غرضه انهم ليسوا الاية لبدء بعهد والائمة فهو كما ترى  
 بهما عظيم صراح يرويه تلك الاجازة لصحاح تصريه في ذلك  
 بقوله ولا فرب لفظ وارو في كتاب الكريم والارادة  
 من غير ما هو ظاهر منه في ايراد هذه كالايد واجبة بآية  
 لا يترد ذلك لا استثناء ولا كبر ولا خيرة وغير ذلك من  
 ايضا من تلك الجملة والحال ان ائمة ابداء كونه في  
 القامة ائمة وقد ذكرنا في كتبهم خبر ايردوا مع انهم من عيسى  
 مع ايردوا فذكرنا ايضا ان ائمة ابداء في دفع ائمة الفضا  
 وقد قال في هذا صبر في تفسير قوله نعم بحواله يا ايها الذين آمنوا



الصدوق في التوحيد ليس المراد من البدء مكان يخرج منه  
 تعالى الخ ذلك بل المراد انه يخلق خلقا ثم يعيده ويحيد  
 بداره خلقا آخر كما ترى انه يابري شي ثم يهرغسه وبالعكس  
 كالمشي في الاحكام وتكوين نفسه وعده الوفاة والله تعالى  
 لا يابري في وقت الاداء هو لم يكونه مصلحه في ذلك الوقت  
 وعدم كونه مصلحه في الوقت الاخر فهو تعالى القدم والآخر  
 ونفي رتبة ومحو كليات وكلها بوجه العلم والمصلحة لان  
 تعالى قصورا وفي فقهه مداه وهدى البدء روي في قوله  
 يد له مخلوقه غلت ايدهم بمرآة مبطون الغفر كليات  
 وهو كبر يوم في شان والشيء شان غرض ان ليس له بدء  
 نهته بمرآة ظهور من كمن الغيب ليس بظنه ظهوره بحسب علم

خلق

انخلق كما قال تعالى وبه التمس من الله ما لم يكونوا يحسبون وقال  
 الصادق ع به الله في سمع ربي امر كان لها من لظنون لا  
 فانظر الى غير ما لظنونك وكذا في قضية ذبح سمع بن ابراهيم  
 وحسب كعدم الصدوق ان المراد من البدء هو شئ من الاشياء  
 التي تظهر كمرصين وكمران وكلها بوجه حكمه لمصلحة كحدا  
 ولا نه فظهر لصدقته وموصاه ارحم في علم فعال لعباد  
 بوجوب ظهور شان من اشياء الالهية ولا يبرم من ذلك  
 عدم طاعة تعالى بهذا الامر وحصول انه تعالى في نفسه  
 وقال الشيخ الطوسي ما حصل ان لهب التغيير لا بوجوب  
 تغيير لمصلحة او ظهور امر بقلبه بطنية غير الامر له من امر الله  
 لظاهرة الالهية والاسباب المبيدة كعدم تحريف ابراهيم وكون

١  
لما رجعوا وسلموا له مع جميع اسباب الاختلاف وهدم  
من مذهب الصنف وقال خاتم الحكماء والمجتهدين سيد  
رحمة الله ان ابداء منبره لنسحق فها انه يحدث في الحكام  
حكم ثم بعد حكم آخر ولا يجب فيه نقص ولا عرق في صحة  
حكمه تقضي تخلفا فخرج كاطبيب يعالج كصريوم بدو الاسباب  
اليوم سبق وكذا في عالم الكائنات ككونية اسباب  
في عالم لم تقصر ظهورها لغير سببها بل على طهارة الظواهر  
من اسباب ولعلهم لم يظفروا وحده ان حكما يمكن ان يقال  
في نسخ الاحكام الشرعية تجريبي في الامور الكونية والاحكام  
الزمانية ليس بين جائق التدرج تغيير وتبدل بل في النفس  
من بعض الكابر ان ملكا من الملوك اقبله سيد يوما و

لاذم

عن قوله نعم كل يوم هو في شأن انه ما هذا الشأن فاشهر  
الوزير في جوابه غصة فاحمله فكان الوزير في مدة المهمة شغلا  
بالعكر نصا في البحيرة وكان له غلام اخو فلما راى مولاه  
انما له سلة غرجه لم يفكر والبحيرة قنين له لقصة فقال لخدم  
لذا اردو الملك مكانك فكف خضر في مكانه في حضوره  
عاشد فلما حضر الملك الوزير لجواب السيد ذكر الوزير له امر خضر السيد فقال  
ايها الملك ان اشوات الالهية تجدد لليلة يوما وليلة  
وتخرج البحر من امهات من البحر وتجدر بعض صحيا  
وليعج مريضا ولغير ذلك ولغير غير او لغير غيرا السيد  
فغير فقال الملك لخدم حسنت حسنت في هذا المقام ثم  
ضلع عن الوزير خلعة الوزارة ولهبها لخدم فقال لخدم

ايقن من اثبات الالهية كنت قديماً غلاماً قال  
 صرت ذرياً فذكر أيضاً ان عبد الله بن جابر بن  
 نضر قال قد كثر على آية كبريى هو شأن صح  
 جف العلم بما هو كائن الى يوم القيمة قال ان هذا ان  
 لا الابداء لرؤس ان الطور من وراء علم الغيب لا  
 يحصل الله في اراء مختلفة فلهذا في العلم لا يبرل  
 الا حلف في علم الزمانات بحسب الاشياء والافان  
 ومحو الحوادث والاثبات محفوظ في جميع حالات  
 فالحكم بالبرهان ان تصدق فانه الحق والافان  
 مكتوب في لوح الحوادث والاثبات حجة على عدم التصديق  
 وهو شرطه بصدقه ليس الله لا ترد بارة في انه

لحي

يعطى لصدقه لم لا يبرهن ان الله هو ملكه عالم لوح  
 والاثبات ولا يعلمون انه يعطى لصدقه لم لا والله لا يعطى  
 فيموت يعطى فيموت لا يعلمون بالامر فيموت  
 ومحجوب عنهم سباب التصديق والحق وانما يعلمها الله  
 وصدقه وفارقات العالم القيمة وهم يقولون ان  
 والارواح لمجردة الذين هم فوق عالم الزمان والكان  
 وسعالون غم افق الحق والحق في الابد والافان  
 قال تعالى وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا  
 بقدر معلوم بارة في عالم القدس والعقول والافان  
 انه هو القدر والقيمة في عالم المقدار والافان  
 والابدال والافان قال جفتم الا قدم وطقت

٧٠ تعليم

٧٠ تعليم

نصف وكتب اقدم كان وما يكون وما يكون الا يوم  
 القيمة فقال الصحابة اقد شهدنا كذا بنا يا رسول الله قال  
 صا الله اعلموا فقد تيسر لي خلقه انتم تيسر لغيره  
 الشفاة ولا سعيد بها السعالة فام الكتاب كتاب  
 شتم على جميع المعلومات فمن المعلومات في الدنيا  
 ولا طلب ولا يسر الله في ذلك الكتاب المبين في المحط  
 للجميع ولا يحد تحته وراى في نوح امره هذه التغيرات  
 ليست في دفتر من الله هو ولما فوقه بر في مراتب  
 عالم اقدروا في قور الا فذلك وقيم عالم الزمان  
 واما ان وقال اصد راسه راسه وفضل القات في  
 ان صور كالات مرتمة في قور منطبعة لعلكم  
 نصف

نصف بالتبرج من حركات الا فذلك الى العالم الا في قور  
 وجوات كعائنات فدا علم تلك القور المنطبعة بها  
 صدور في يد وعلله وقد حوت به بظاهر تلك السباب في كورة  
 حكمت بموت زيد في الوقت القدر لجهته كذا انتم في الميرت  
 مطلقه في ذلك الوقت برقية بوقوع سبب حوته  
 من اصد وروحه ارحم وكونها في حوته في السباب في  
 موت زيد بعد الطبع في السباب ووقوعه في تلك القور المنطبعة  
 وفسر تيسر القدرية مرتبة تلك القور العقلية في نفس  
 انفس من جهة كالاتها مع نفوس العقلية احكام بوقات زيد  
 على انفسه كور في حكم به ثم ياخر الموت بعد ذلك السباب  
 الحقيقة بعد المستورة في قور منطبعة لعلكم في القور

البشريه ولا للتفوس والقوى اهلكتها طاعه بجميع الوقائع والحوادث  
 الواقعة فاذا اختلف حكم الاقدار والحوادث من لوح خيانت  
 الحكم لها في بدله ويسمى هذا بلوح الحوادث والاثبات في بعض المعهود  
 عن هذه المعهده بالبداء والقياس انه بد الله تعالى في هذه  
 لغیر ان علم الله تعالى محيط بالاحاطه لها من جميع الاشياء  
 بخلاف قمر هذا كنه فانها تحيط بما يرسم في لوح خيال  
 اهلكت بالبرج والله تعالى عالم بما يرسم لولا ما يرسم  
 ثانيا فلهذا تغير المبره في عالم العلم الا انهم ولكن عالم العلم  
 وخذ انهم لغرض الامر لا يعلمون الا بما ارسم الله انما فان دون  
 ما يرسم ثانيا وقال صاحب زبدة المعارف ان الله تعالى  
 خلق حكمه ليعلم به الامم فبعض خبره مرتبط ببعض

العلم

ارتباط العلم بالحوادث والاثبات لمهمات في هاتين  
 مستتب الاسباب علمه لحدود وغاية لغايات وبعدها  
 وكما ان بين الاسباب لمهمات مناسبات ذاتية او عاكسة  
 ايضا فلهذا كنه يكون للاسباب مناسبات غير عاكسة لكن عاكسة  
 سبب النسخة بمقتضى حكمه فانه يرات العلوية لا يحيط بالاسباب  
 اهل هيريه عاديه دون الخفية وحكم طبعها مثله في الزمان  
 وتهيئها باسباب احراق البرسيم بالنار ثم هويته وقدرت  
 لعاذه بان لها محرقه فاسبب النار بها ان المحرقه قد رسم  
 في لوحه خيالي لبرسيم بل تصور مختلف محرقه غير المحرقه  
 اثرها انها لا احراق لو كان معلوقا بل لا احراق  
 انما ركنه ثامنه لا احراق من غير علمه عاديه نور لبرسيم

فهم



ملك المقعد مسطورا فاذا تم اعدت نزع من اربع ظهر  
 خذف العالم لتعارض الاسباب النخبة مع الاسباب لطيفة  
 اظهرت له اقبل لا براسهم قد صفت الرويا لانه قد  
 ما رآه في ارضه ولكن خلف قطع بين غنم من ا  
 اربع اهرت عاكه على ملك المقعد مسطوره كما تران  
 اولا قد يا موعده بشير متحانا وابداء واول علم في نفسه  
 عما امره فلذلك خلف في علم اولا واما الاخذ  
 وتختلف من ملك المقعد وقطع من صلب العلقه  
 المقعد المسطوره ولا يخفى ان نوره اوجوه مسطوره كلها  
 من غنم لمه ارجه لم اهرده في حقيقه وان خلف را  
 اظهرت كمال الصدوق من ابره حلقه في المنع وهو ان  
 اظهر

في علم

كلها

ان

وقوع اهرت لا منقطه لوقوعه بان يقع اهرت في غير  
 ظاهر ولا يقع سبب السبب الموجود لظاهر فيتحلف ما يوجد  
 الاسباب العلويه لوانطونه لظاهر اهرت وقال السبيد للنبي  
 كما في جميع الجرين انه يمكن جعل الاله في حقيقه بان يعال  
 بد الله لظهوره من الامر ما لم يكن ظاهرا له وبل من اهرام  
 يمكن ظاهرا له لان قهر وجه الامر واهل لا يكونان ظاهرين  
 مرين واما يعلم انه يا مريد في استبعاد اكونه  
 لوانها فلذلك ان يعلمه الا اذا وجد الامر واهل جبروت  
 مجرودا والوجهين المذكورين في قوله تعالى لنبلونكم حتى تعلموا  
 منكم ان سلكه على ان اهراده ختم تعلم جلالكم موجودا لان  
 وجه اجماد لا يعلم اجمالا موجودا واما يعلم انه بعد وجوده

فكذلك العدم في الابد ثم قال وهذا وجه من جهة اظهر وادنى  
عنه في بيان هذا المقام وان ضاق غمض ذرع الاقدم ذل  
فيه الاقدم ان لا لا لكونه علمين لوج غيب ولوح لها  
وبعبارة اخرى لوح الاشياء لكون لوج له في ظهور من  
مكن الغيب بامر الله لا بسبب الظاهر ومرتد ما من الوجود ثم  
من الوجود ليعلم لكونه ليعلم لكونه ليعلم لكونه ليعلم لكونه  
على مقتضى الكونية ليعلم لكونه ليعلم لكونه ليعلم لكونه  
لظواهرها ليعلم لكونه ليعلم لكونه ليعلم لكونه ليعلم لكونه  
الوجودية ليعلم لكونه ليعلم لكونه ليعلم لكونه ليعلم لكونه  
وذلك في علم لكونه ليعلم لكونه ليعلم لكونه ليعلم لكونه  
فما في علم لكونه ليعلم لكونه ليعلم لكونه ليعلم لكونه  
على

فكذلك العدم في الابد ثم قال وهذا وجه من جهة اظهر وادنى  
عنه في بيان هذا المقام وان ضاق غمض ذرع الاقدم ذل  
فيه الاقدم ان لا لا لكونه علمين لوج غيب ولوح لها  
وبعبارة اخرى لوح الاشياء لكون لوج له في ظهور من  
مكن الغيب بامر الله لا بسبب الظاهر ومرتد ما من الوجود ثم  
من الوجود ليعلم لكونه ليعلم لكونه ليعلم لكونه ليعلم لكونه  
على مقتضى الكونية ليعلم لكونه ليعلم لكونه ليعلم لكونه  
لظواهرها ليعلم لكونه ليعلم لكونه ليعلم لكونه ليعلم لكونه  
الوجودية ليعلم لكونه ليعلم لكونه ليعلم لكونه ليعلم لكونه  
وذلك في علم لكونه ليعلم لكونه ليعلم لكونه ليعلم لكونه  
فما في علم لكونه ليعلم لكونه ليعلم لكونه ليعلم لكونه  
على



فذلك هو ابداء وبنه للمعبر لا يعلم الغيب الا الله فالله  
 بمقتضى ما لا يحصى بوجه كجب قابلية زبد فيه ارادة العلم  
 فيطول عمره مع ان المعقدات الوجوه كانت تترتب  
 كان لا بد ان يحصل منها عجز موزن وان كان ايكال به الله  
 ايضا حين ايكال ما بوجه انهم استغاضته وادفنته واد  
 كان يعلم ايضا تلك القابلية في زيد ولكن كان يعلم <sup>حصول</sup> ان  
 تلك ارادة في وجهه خفا لم يصل الى الكائن في مكان طبعه في  
 كان يرتك السمع الخفية مع وجه المعقدات المؤدية الى  
 زبد في نظره فيمكن ان يغيبه قوله لم يعلم اسرور <sup>قوله</sup>  
 ان اسروره في القدر خفي لم يظهر عن وجه الوجه في <sup>تفسيره</sup>  
 فيكون اسروره الى انهم ما في قدره علوم لم يوحى اليه

المنه

اذا كانت له في غيره وهو علم الغيب لم يعلم ما في علم  
 الا كان له في رفع بدون تلك المعقدات الظاهرية <sup>الموجودة</sup>  
 برسبب غير موجه بوجه له سبحانه فيجب له سبب عكس  
 كان ترويه من اسباب الظاهرية <sup>المختصة</sup> بالظاهرية فالوجه  
 هو الوجه الكائن في غير الموجود في جميع الاشياء الكائنة في الكائنات  
 او الا كان لا يعلم غير لكونه في وجهات الامور ووجه  
 المحو والاثبات هو لوجه لكونه في وجهات لكونه ايضا  
 وهو سر وهو في علم الغيب لم يعلم ما في عالم الا كان  
 مما وقع وما لم يقع فلا يظهر عن غيبه الا من <sup>تفسيره</sup> فيقول  
 فيظهر عليه اسروره لغيره لرفع قدره في لكونه في ظاهر  
 الغيب ليس الا ايكال به بوجه انهم ما في قدره علوم لم يوحى اليه

والغيب خمس تقع في القيد وكثير ما مرادنا بعض  
 الغيب وهو الغيب الذي يكون في علم لكون وخلق قال  
 لا يعلم الغيب الا هو والغيب الذي لم يقع في لكون لظا  
 والى يعلم ان الغيب كان يعلم ظاهرا وقوعا في الاحكام  
 بان يحرم انه يقع قطعا وان كان يعلم ان كان في الاشياء  
 ان يكون كذا واما انه يكون لولا يكون فلا نعم في حكم  
 بعض المقدمات لكونية ثمرة انه يكون خيرا لولادة  
 فيحكم ح ظاهرا ولو كان مطلقا في لظا هو قيد في نظره  
 ثم قد يطبق خبره الواقع وقد يطبق في خبره لظا  
 لانه قال في علمي لولادته في كل رتبة يحولها  
 وثبت لادبته لا خبركم بما يكون له يوم القيمة وفي الظاهر

قد مر ان الغيب  
 الذي لم يقع في لكون  
 لظا

والغيب خمس تقع  
 في القيد وكثير ما  
 مرادنا بعض الغيب  
 وهو الغيب الذي  
 يكون في علم لكون  
 وخلق قال لا يعلم  
 الغيب الا هو والغيب  
 الذي لم يقع في لكون  
 لظا

لني

نعم قوله لا يقرر فخر وقوله رب في علما ويمكن ان  
 يكون هذا ايضا من انهم ينسبون اليه ثم دانهم كان له  
 وان الله هو الذي لا يسهو ونحو ذلك كما فهم ان يكون المراد  
 منه الاسماء او هي تسمية الله له وهو ونحو ذلك وهو لا  
 الغيبية من تصور علمية لله سبحانه خلقها في الظاهر  
 ان في ظلمة الاسمان المحض من ظلمة عدم لكونها محض  
 عليها من نور الوجود لكونها فكونت ولعلها لم يزل  
 لانه غدا حكما وهره من المخلطة بقوله لا كن فيكون وعلية  
 قال به لعلهم الله في ايضا يعلم الاشياء قبل ان يخلقها  
 بحدودها وانها ما كان لها يعلمها كذا لعلهم لعلها  
 مع وجهه لا يعلم كيفية واما كون علمه بالوجود من حضورنا

كان في قوله رب في علما  
 ويمكن ان يكون

قد مر ان الغيب  
 الذي لم يقع في لكون  
 لظا

والغيب خمس تقع  
 في القيد وكثير ما  
 مرادنا بعض الغيب  
 وهو الغيب الذي  
 يكون في علم لكون  
 وخلق قال لا يعلم  
 الغيب الا هو والغيب  
 الذي لم يقع في لكون  
 لظا

ان يكون غداً غداً فهو كمنصور خيرا لئلا يكون غداً غداً  
 زود في نظرها بعد لكن لغاية لطافة هو ضريحه كثر  
 لا تتردد كل جزء من الضوء لئلا لطفتها وسرورها في عالمها تثير عالم  
 لواء الضوء مع كونها في مركزها الاشباح كمنصور  
 لك تقابله المرأة لئلا يكون لشمس في شمس في في هذا  
 في الضوء الواقع في المرأة فهو كمنصور لئلا يكون لشمس في شمس في  
 مع الاتصال المنور لغير في غايته لغير كاتصال  
 طر في السكرف المشهور ليعول في هذه الازمنة في عالم  
 المنور والحققة في لئلا يكون لشمس في شمس في لئلا يكون لشمس في شمس في  
 في هذه الطرف في الطرف الاخر في قد خفي في حقيقة وحده  
 مع تلك في لئلا يكون لشمس في شمس في لئلا يكون لشمس في شمس في  
 لئلا يكون لشمس في شمس في لئلا يكون لشمس في شمس في

لئلا يكون لشمس في شمس في لئلا يكون لشمس في شمس في  
 لئلا يكون لشمس في شمس في لئلا يكون لشمس في شمس في  
 لئلا يكون لشمس في شمس في لئلا يكون لشمس في شمس في

باطنية فيه وان لم يدرك عقول لئلا يكون لشمس في شمس في  
 وكذا في لئلا يكون لشمس في شمس في لئلا يكون لشمس في شمس في  
 عند الموت في حين زال عنهم كمنصور لئلا يكون لشمس في شمس في  
 عالم البرزخ وقطع الروح لئلا يكون لشمس في شمس في لئلا يكون لشمس في شمس في  
 لئلا يكون لشمس في شمس في لئلا يكون لشمس في شمس في لئلا يكون لشمس في شمس في  
 كصفاء المرأة لئلا يكون لشمس في شمس في لئلا يكون لشمس في شمس في  
 في بعيد في الغاية في عالم لئلا يكون لشمس في شمس في لئلا يكون لشمس في شمس في  
 لئلا يكون لشمس في شمس في لئلا يكون لشمس في شمس في لئلا يكون لشمس في شمس في  
 وجبها اليها باقائه وقطعها لئلا يكون لشمس في شمس في لئلا يكون لشمس في شمس في  
 واسما سلك ولئلا يكون لشمس في شمس في لئلا يكون لشمس في شمس في  
 لئلا يكون لشمس في شمس في لئلا يكون لشمس في شمس في لئلا يكون لشمس في شمس في

لئلا يكون لشمس في شمس في لئلا يكون لشمس في شمس في  
 لئلا يكون لشمس في شمس في لئلا يكون لشمس في شمس في

لتطيف مجموعاً و خوف الخس كسيف المتفرق فان  
 لأجزاء الأرض المنور الرضا التي جماعته في علمه ولو  
 فرق أعضاء البحر لزج و خزانة فان جميع احوالهم  
 في جنب علم البرزخ نمرة نقطة المجموع فيها كما ان جميع  
 احوالهم الحسانية و البرزخية مجموع نقطة من رضى المحر يوم  
 تبدل الارض غير الارض و سموات يوم يطور السما كطير  
 السج للكتب كجمعية كره عظيمة في نقطة تنغير من ارض فطرية  
 مستوية هدر انا بغير راد بر دم تاچور شيد  
 بآبد كورم و انا يم رذر ستا خيرا نقدرا عهد  
 اميرزا فتح نصيح ان يقال ان حضور الامام غيبي لم يزل  
 هو بالعلم المثالية او بحضور شخصه الشريف بعبية غيبه

کتابخانه المحدثین  
فی فقهنا الفقه

ان خصوصاً غداً اولاً نه رفع الحجاب و الموانع لطرية فيرى  
 الامام بلده واطه ولاقاه وكلما رجعه الى منى وهد وحققه  
 هذا يظهر من سببه الاطه اليهم فهم محيطون بجميع الموجودات  
 تلك الاطه المغنوية والهمم محيطون بها ايضا اطهر  
 ما روي عنهم ان عليا كان يقرأ القرآن سجدة في دقيقة  
 وصدرة فذلك انه كان في جهة غاية لطافته وسرعة سيره بحيث  
 اذا انطلق باب لم يمنع ذلك غلظ انطق لسان او يهيم بغير ذلك  
 وينطق بكلمات دقيقة وصدرة برقر لانه كان بحيث لا يشغله  
 شأن غير شأن بل انطه انكته لهذه كورة لان ليس في هذا  
 هو علم الزمان وكمكان لرسا لم يهلك لاي علم يهلك  
 وما فوقه وما كان حجباً عما في غيب في الدنيا وما

وہی ہے جس نے  
میں کو پیدا کیا  
وہی ہے جس نے  
میں کو بڑا کیا  
وہی ہے جس نے  
میں کو دیکھا کیا  
وہی ہے جس نے  
میں کو سنا کیا  
وہی ہے جس نے  
میں کو چھوا کیا  
وہی ہے جس نے  
میں کو چمکا کیا  
وہی ہے جس نے  
میں کو دھکا کیا  
وہی ہے جس نے  
میں کو دھکا کیا  
وہی ہے جس نے  
میں کو دھکا کیا



الاجسام و جسمانیات و الارواح و الهیات و دل  
 هر چه صدق من که جهان در دل یک لذن که هر چه  
 در جهان درون نقطه جسم آسان در اساطیر و  
 نیست در غایت نماند نیست بر پرده هر چه  
 نهان عالم جعفر در جهان که هر چه  
 لکن همه کائنات محیط جمیع الموجودات  
 و الله من رآه محیط الغیضات و هو جمیع الموجودات  
 اشرف من ضیائه و لکن لان کمال مخلوق  
 نور و ظلمه فالنور من ضیائه و الظلمه من عکس نوره و کمال  
 من وجوده انا فانا و هذا مقام الحقیقه المحمدیه الهی  
 عیب با فعد عیب و فعد عیب و فعد عیب و فعد عیب  
 الذی

را بجان  
 مجلس شریعی  
 مؤسسه ۱۳۰۶

لیصح لقصه بان الاثمه ۴ ام لعدد الاربعه لجمیع الموجودات  
 بله الحق الذی لا یشکر بامره لا یمتصو رطهر من معنی  
 لعدد الاربعه و لکنه لهما تفسیر

لا یمتصو رطهر من معنی  
 لعدد الاربعه و لکنه لهما تفسیر  
 لا یمتصو رطهر من معنی  
 لعدد الاربعه و لکنه لهما تفسیر  
 لا یمتصو رطهر من معنی  
 لعدد الاربعه و لکنه لهما تفسیر